

"святой", в значении "чистый", "самый чистый". В то же время люди, согласно мусульманской богословской традиции, не могут обладать святостью, но только праведностью, т.е. такого рода состоянием, когда жизнь верующего соответствует нормам шариата, а сам он обладает правильными воззрениями и совершает праведные дела.

Исследование же материала народного православия показывает нам, что существует ряд сложных культовых форм, которые не укладываются в мейнстримные (как официальные, так и народные) представления о святом. Одной из таких форм, на наш взгляд, является культ "святых без житий" [6]. Советский исследователь народной агиографии Лев Александрович Дмитриев, рассматривая данный феномен в православной культуре, отмечает: "В народе стихийно возникали свои "народные" святые, которым приписывался дар чудотворений, и этими святыми были не подвижники христианства, а обычные люди, только с необычной судьбой" (Дмитриев, 1973, с.259).

Совокупность этих фактов дает нам возможность предположить, что сравнение мусульманских культов, которые испытали на себе минимум официального "редактирования", и наличие немейнстримных православных культов может позволить обнаружить базовые формы человеческого познания мира, проявляющиеся в единых моделях мифологического мышления. Данное сравнение и было проведено в рамках работы, что позволило выделить общий комплекс мифологических представлений о "святых детях" - святых, не отличающихся при жизни некой особенной силой, однако умерших в раннем возрасте при необычных обстоятельствах. Центральными примерами для иллюстрации данного феномена стали: Иван и Яков Менюжские, Боголеп Черноярский - в православной традиции, Гайша и Фатима (Астраханская область), безымянный святой из д. Гумарово (Оренбургская область) - в мусульманской традиции. Обнаружение типологически схожих сюжетов, позволило нам также более четко обозначить и ряд отличий в системах народных культов, которые обусловлены различиями культурной и религиозной традиций.

Данное исследование было проведено и с учетом полевого материала, полученного авторами во время этнографических экспедиций (экспедиции были проведены летом 2013 и 2015 годов), проходивших на территории Астраханской области, в ходе которых была собрана информация о мусульманских святых местах данного региона.

Источники и литература

- 1) Абашин С.Н. Ислам и культ святых в Средней Азии // Этнографическое обозрение. 2001. No. 3. С. 128-131.
- 2) Гусева Ю.Н. Святые места Волго-Уральского региона и советское государство // Этнографическое обозрение. 2010. No. 3. С. 89-103.
- 3) Дмитриев Л.А. Житийные повести Русского Севера как памятники литературы XIII-XVII вв.: Эволюция жанра легендарно-биографических сказаний. Л., 1973.
- 4) Селезнёв, А. Г., Селезнева И.А., Белич И.В. Культ святых в сибирском исламе: специфика универсального. М., 2009.
- 5) Сызранов, А. В. Культ мусульманских святых в Астраханском крае // Этнографическое обозрение. 2006. No. 2. С. 127-143.
- 6) Штырков С.А. "Святые без житий"и будущие родители: церковная канонизация и народная традиция // Концепт чуда в славянской и еврейской традиции. М., 2001. С. 130-155.