

## Биопринтинг с позиции Шариата: допустимы ли дизайнерские органы?

Научный руководитель – Трикоз Елена Николаевна

Самойлова А.А.<sup>1</sup>, Сibaгатуллина К.Л.<sup>2</sup>

1 - Российский университет дружбы народов, Юридический факультет, Москва, Россия, *E-mail*: 1032196341@pfur.ru; 2 - Российский университет дружбы народов, Юридический факультет, Москва, Россия, *E-mail*: 1032190873@pfur.ru

В странах Ближнего Востока сохранение жизни (*Хифз ан-Нафс*) является одной из основных ценностей (*аль-Дарурийят*) *макасид аш-Шариата*, как их определяет большинство исламских ученых. Ради сохранения этой важнейшей ценности ислам разработал четкие руководящие принципы, этику, собственные правила в применении этой технологии, которые должны соответствовать *макасид аль-Шариату* [3].

Многие мусульманские правоведы считают, что основным признаком исламской власти заключается в точной реализации предписаний шариата, что находит отражение в каждой сфере деятельности, но больше в реализации личных прав человека в области медицины и здравоохранения. Во всех этических системах, религиозных и нерелигиозных, отношения этики и права - ключевой вопрос, требующий четкого определения и доктринального обсуждения. Однако, когда речь идет об мусульманской политико-правовой традиции, особую роль играет такой дополнительный фактор, как исламское правовое постановление (фатва), которое является основой нормотворчества в регионах традиционного ислама. Так сложилось, что биоэтика относится к отрасли исламского права и мусульманской этики. Поэтому ученые и практики в сфере биомедицины и биоправа напрямую ссылаются на основные источники мусульманского права: *Коран* и *Сунну* (слова и поступки Пророка ислама). [2]

С изобретением стереолитографии, которая представляет собой печать, позволяющую создавать реальные осязаемые трехмерные (3D) материалы из цифровых данных в 1984 году, 3D-печать получила широкое развитие в результате передового развития технологий.[1] *Шариат* (исламское право) является общей заботой о выгодах как для общества, так и для отдельных лиц, которая направлена на сохранение и защиту основных ценностей, обеспечивая тем самым более желательные условия человеческой жизни. *Макасид аш-Шариат*, как правило, - это знание целей или задач, которые *Аллах* (св.т.) упомянул таким же образом при формулировании законов ислама. В нем также представлены ценности, вытекающие из законодательства, и о вреде, который устраняется, когда *Аллах* (с.ш.т) издает тот или иной закон. [3]

При рассмотрении биопринтинга нам необходимо обратиться к различным методам выведения фетв. В нашем случае применим *Истисла'х, аль-масалих аль-мурсала* — в исламском праве — метод выведения фетвы на основе свободного суждения о полезности его для всего общества в тех случаях, когда невозможно вывести предписание из основных источников исламского права.

Учитывая, что 3D-биопечать человеческих органов является одним из принципов *аль-Масалих аль-Мурсала*, для того, чтобы быть признанным, [5] он должен сначала соответствовать указанным правилам, и считается, что эта 3D-биопечать на человеческих органах полностью соответствует правилам участия и использования в этом современном обществе, основанным на обосновании *аль-Масалих аль-Мурсала*, поскольку она приносит общую пользу *Умме*, безусловно, обеспечивает доброту в сохранении основных ценностей *аль-Дхарурийята*, не приносит причуды, не противоречит ни одному сценарию, [7] и все же это приводит к более высоким достижениям *максуда*, особенно в сохранении жизни и имущества.

Правоведы пришли к выводу, что необходимо соблюдение следующих условий, что бы *аль-Маслаха* была признана в качестве источника *Шариата*:

1. *Аль-Маслаха аль-Мурсала* должна, в целом, приносить пользу всем мусульманам и абсолютно уверена в обеспечении добра в пределах границ *аль-Дарурийят аль-Хамса*.
2. Он должен быть подходящим и линейным в соответствии с концепцией *макасид аль-Шариа* и не вносить хаоса.
3. Уровень *аль-Маслаха аль-Мурсала* для реализации *макасида аш-Шариата* должен быть определенным или, как минимум, не допускающим разумных сомнений.
4. Нет противоречия какому-либо конкретному *хадису* и является предметом *аль-Муамалата* (мирские дела) и *адама* (обычай), исключая *аль-Ибадат* (поклонение).
5. *Аль-Масалих аль-Мурсала* должен привести к более высокому уровню цели или интереса со стороны *максуда* (цели). [6]

Принцип *аль-Максада* произошел от Пророческого хадиса, который был основан на авторитет Умара аль-Хаттаба. В нем выражено высказывание *аль-Умура (о делах судят по намерениям)*. Суть данного принципа заключается в суждении о действии или приказе на основе намерения человека. Что касается 3D-биопечати, то здесь можно проследить отношение к данной процедуре с точки зрения *Шариата*. Если 3D-биопечать осуществляется для продолжения человеческой жизни (восстановление тканей после ожогов, замена органа), то ее применение считается допустимым, так как важнейшая цель сохранения человеческой жизни будет достигнута, а болезнь, которая препятствует ведению привычного образа жизни, устранена. Однако существуют случаи, когда процедура 3D-биопечати не допускается. [5] В своем известном толковании *Корана* исламский правовед *Ибн Касир* пишет, что *ислам* не разрешает обманывать людей о своем внешнем виде, а любое намерение изменить свою внешность без причины не допускается. То есть, использование 3D-биопечати без каких-то явных причин, с целью изменения своего внешнего вида, без угрозы жизни, не разрешается, так как с точки зрения *ислама* человек - это творение *Аллаха*, которое Он сам наделяет какими-то внешними чертами, а изменение тела, внешности без необходимости - это прямое противостояние Ему.

Таким образом, биопринтинг позволяет человечеству решить многие проблемы со здоровьем, а также увеличить срок человеческой жизни, победив болезни. Исламское право сформировалось много веков назад, однако оно и по сей день остается актуальным, так как находя ответы в шариате, люди могут применять и новые технологии с благими целями.

### Источники и литература

- 1) 1. Al-Qurtubi, A.A.A.b.M.S., Tafsir al-Qurtubi. Cairo: Dar al-Kutub al-Masriyyah 1964
- 2) 2. Ar Abdallah S., Al Khitamy, A. Binsumeit. Bioethics for Clinicians: Islamic Ethics // Canadian Medical Association Journal. Vol. 164 (1). P. 60-63. 2001
- 3) 3. Auda, J., Maqasid as Philosophy of Islamic Law. Selangor: Islamic Book Trust. 2010
- 4) 4. Ibn 'Ashur, M.T.B.M., Maqāsid al-Shari'ah al-Islāmiyyah. Jordan: Dār al-Nafāis. 2001
- 5) 5. Jakab, K., et al., Three-dimensional tissue constructs built by bioprinting. Biorheology, 2006. 43(3-4): p. 509-13. 2006
- 6) 6. Khan, D.M.M., The Translation of the Meanings of Sahih al-Bukhari., Riyadh, Kingdom of Saudi Arabia: Darussalam Publishers and Distributors 1997
- 7) 7. (Информационный портал духовного управления мутафиев) <https://al-marsd.com/384906.html>