

## Концепция личности в неопатристическом синтезе

Научный руководитель – Преображенская Кира Владиславовна

*Воевода Дарья Викторовна*

*Аспирант*

Русская христианская гуманитарная академия, Санкт-Петербург, Россия

*E-mail: daria\_viktorovna1990@mail.ru*

Феномен личности широко раскрыт в русской и зарубежной философской антропологии. Исследователи определяют личность как субъект, находящийся в постоянном развитии, как качество человека, приобретаемое им в процессе жизни в обществе. Интерпретацию понятия личности в христианской антропологии развивают представители неопатристического синтеза: В. Н. Лосский, прот. Иоанн Мейендорф, Георгий Флоровский. Они интерпретируют личность как постоянное становление и многогранность, поэтому концепция богословов - неопатристов может быть важной для современного гуманитарного знания. Христианское умозрение может быть интересным и с той позиции, что исторически понятие личности берет свое начало и развивается в христианстве, где существует идея человека как образа Бога.

Русские богословы XX века осмысливают Святоотеческое наследие христианской Церкви IV века и разрабатывают христианскую антропологию из Священного Писания и Предания Церкви (так как христианская антропология специально не была создана Отцами Церкви как самостоятельная богословская дисциплина). Отцы Церкви подходили к антропологии с точки зрения христологии. Поэтому одной из важнейших задач своего богословия представители неопатристического синтеза видят в разработке определения понятия «личность». В. Н. Лосский осознает сложности, с которыми могут столкнуться исследователи. Представители неопатристического синтеза зависят от метода суждения о человеческой личности и от философской традиции которая существует в эпоху их творчества, и используют те методы, которые разрабатывают сами – методы Живого Предания и соборность. В. Н. Лосский утверждает, что когда богослов использует понятия «личность», «тварная ипостась», «человеческая природа», «воля», то эти выражения теряют свой богословский смысл и получают содержание философское: «Личность становится синонимом индивидуума, природа – синоним конкретной субстанции или логическим видом, воля – феноменом психологического порядка» [Лосский 2015: 96]. Поэтому, как утверждает В. Н. Лосский, антропология должна строиться «сверху вниз», то есть понятие о человеке и его личности неизбежно должны быть связаны с представлением о Троице и Сыне Божьем. Так В. Н. Лосский называет человека личностью (или ипостасью) только тогда, когда этот человек «имеет личное отношение к Богу» [Лосский 2015: 97]. Человек - личность в христианской антропологии и богословии В. Н. Лосского определяется через отношение к Богу. Поэтому определения понятия личности как свойства индивидуальной природы или субстанции, когда человек противопоставляет себя другим, человек как лицо в отношениях с другими лицами, когда человек – индивидуум, который владеет частью природы – все эти изречения не будут являться определением понятия личности человека в христианской антропологии. То есть важной особенностью христианской православной антропологии является то, что личность не может выделяться из числа других людей, личность и общество, в котором она находится, являются одним целым. Существование личности определяется, в первую очередь, своим отношением к другим людям и к Богу: она направляет себя к другим личностям и Богу. Каждая личность в православной антропологии обладает уникальностью, неповторимостью, но не индивидуальностью. Индиви-

дуальность неприемлема для православного христианства, потому – что она обособляет человека, личность теряет свои личностные качества.

В христианской антропологии прот. Иоанн Мейендорф подходит к понятию человека как личности с позиции деятельностного подхода. С опорой на мнение богослова Иринея Лионского прот. Иоанн Мейендорф рассуждает о человеке в первую очередь как деятельном существе: «человек – это не статическое и замкнутое существо. Он может себя совершенствовать» [Мейендорф 2003: 108]. Прот. Иоанн Мейендорф согласен с В. Н. Лосским по поводу невозможности адекватно выразить понятие человеческой личности терминами западных категорий «природы» и «благодати» и развивает «теоцентрическую концепцию человечества» [Мейендорф 2003: 108]. В «теоцентрической концепции» человек как деятельное существо стремится к личному общению с Богом и достигает его посредством «обожения». Прот. Иоанн Мейендорф утверждает, что цель жизни человека – достижение общения с Богом, потому что, человек сотворен по образу и подобию Божию. «Обожение» предполагает поэтапное восхождение к общению с Богом и личный религиозный опыт» [Мейендорф 2003: 109]. Безусловно, в антропологии богослова человек определяется, как личность тогда, когда человек имеет личное отношение к Богу, а именно общение с Богом. Монашеский духовный опыт прот. Иоанн Мейендорф считает крайне важным для совершенствования человека и становления человека как личности в христианской антропологии. Еще одной важной особенностью христианского понимания личности состоит в том, что ее развитие происходит в деятельности, в Церкви, для становления личностных качеств человека необходимо участвовать в таинствах. Вне межличностных отношений личность невозможна, общение конститутивно для личности человека, без общества и деятельности она не может существовать.

#### Источники и литература

- 1) Лосский В.Н. Очерк мистического богословия Восточной Церкви. Догматическое богословие / Пер. с фр. В.А. Рещиковой. - М.: Академический проект; Парадигма, 2015.
- 2) Мейендорф Иоанн, прот. О божественном достоинстве Святого Духа // Свидетель истины: памяти протопресвитера Иоанна Мейендорфа / Сост. А.В. Левитский. Екатеринбург: Инф. – изд. отдел Екатеринбургской епархии, 2003. С. 103- 113.